

ترجم هذه الرسالة من اللغة الهندية الى العربية وذيّلها
بضميمة مهمة وسأها

CHECKED - 1963

الارشاد والعون

CHECKED

الى

Checked
1987

شجرة الكون

الشيخ صالح بن الشيخ سالم باحطاب
صدر المدرسين ونائب المفتي في جمعية
نظام محبوب بمحيدرآباد الدكن

واما شجرة الكون باللغة الهندية فمن المصنفات الايئة للشيخ
العلامة عبد القدير محمد الصديقي الحيدرآبادي

١٤٤٢ هـ
١٤٤٢ هـ

فهرسة الكتاب

مطلب	صفحه	مطلب	صفحه
الروح الجنزئ	١٣	المقدمة	١
عالم المثال	١٥	الاصطلاحات الضرورية	٣
عالم الشهادة	١٤	الوجود الحقيقى	٣
الجوهر الهبائى	١٤	الاحدية والوحدة	٥
شكل الكل	١٨	والواحدة	
الشكل الجنزئ	١٨	مرتبة الصفات الالهية	٦
البسائط والمركبات	١٨	اقسام الصفات	٤
ذو والعقول	١٩	المعلوم	٩
الانسان	١٩	اقسام الحقائق	١٠
صاحب الوعى	٢٠	المعلوم الاعظم	١٠
غير صاحب الوعى	٢١	معانى الجعل	١٠
الجن	٢١	استعداد الاعيان	١١
عالم البرزخ والقيامة	٢٢	المراتب الخارجية	١٢
النجاة	٢٢	الوجود الاعتبارى	١٢
مسائل مهمة من المترجم	٢٣	الجوهر والعرض	١٢
المذاهب فى الوجود	٢٥	عالم الارواح	١٣
ربط الحادث بالقديم	٢٨	الروح الاعظم والعين	١٣
الاختتام	٣١	الاعظم	

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والبصوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله .
 وآله واصحابه ومن والاه . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفومولاه التواب
الراجى رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم
الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه و نفعنا ببركاته . هذا تعريب
الرسالة القائمه . والزلاية النافعه . المسماة بشجرة الكون (التى هى باللغة
الهندية) تاليف الجيهذ العلامة . والمدقق الفهامة . الشيخ محمد عبد القدير
سلالة العلماء من آل الصديقي . مسلم القول فى كل تحقيق و تدقيق .
جعلتها بالعربية باصرارا حجاب عزيز على اصرارهم . ولا تسعنى للودة
والخلوص مخالفتهم ومن جملة اوائلك الخالص من الاحباب . محب العلماء
ومنيح الفضائل بلا ارتياب . مخدومنا ذو الجاه العالي . صاحب المجد
والمعالي . الفاضل المحترم . حميد الخصائل والنشيم . التواب نغريار جنك
بهادر صدر المهام ووزير المال بمحيد آباد . ايده بمزيد الشرف والاقبال
رب العباد . فاشارتهم الى غم . وعبارتهم لدى حكم . عند تنكيد حال
وتشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه
يوم المعاد . مفوضا امرى الى الهادى الى سبيل الرشاد . غير مبال بهم
متكللا على رب العباد . متسليا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه
بد آبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كفاهم ما يتجرعونه مما يفتت
الاكباد . الآ وان كانت هذه الرسالة فى الظاهر وجيزة . لكنها فى الحقيقة
عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونه . وتضمنت على الاسرار المصونة .
وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدى بذلك تذكرة ،
لمن يتذكر او يخشى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلى .

وكان ذلك بسعادة العهد الميمون من المهد الذي البسه الله لباس العز
 بالدوام . وحلاه بحلية النصر المستمر بمرور الليالي والايام . ببقاء سمو
 حضرة من اسمى سيرة الخلفاء الراشدين . سلطان العلوم شمسه الملة والدين
 من ملك الاجساد والقلوب بالمن والاحسان . معدن العدل ومركز الامان .
 اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب
 مثنية عليه بالتشاكرك . ولا برحت سمائب فضله على الخلائق مشغولة بالهاطر
 خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسيادة . وحفظه واولاده بعين
 العناية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع في
 المقصود بعون الملك المعبود .

محمد صالح باحطاب (سولي كمال)
 صدر : ١٣٥٠ هـ ، ١٩٣٠ م ، دار مفتي جمعيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) المفهوم - هو المعنى المتعلق من اللفظ او العنوان .

(٢) المعدوم - هو المفهوم الذى يتعلق من اللفظ او العنوان ولم يكن له مصداق ولا معنون كـ شريك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن (موجود) ولكن ليس له مصداق لاذهنا ولا خارجا

(٣) الموجود - هو الف ، كل مفهوم وعنوان يتعلق وله مصداق ومعنون سواء كان فى الذهن او فى الخارج فهو موجود .
و ب ، ، للوجود معنيان الاول مابه الموجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى مابه الموجودية هو شئ خارجى ينتزع ويؤخذ منه معنى الثبوت او الوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هو ما يحصل فى الفهم والعقل من وجود شئ وثبوته فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المبرع عنه بمابه الموجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

المراتب الخارجيه - فسيأتى بيانها ان شاء الله تعالى .

الوجود الحقيقى - هو الف ، للوجود الحقيقى اسماء منها الوجود بالذات .

الواجب . اللا تعين . اللا اعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقة لا بشرط شئ (اعم من بشرط
اللا كثرة ومن بشرط الكثرة)

« ب » ، فالوجود الحقيقي بمعنى ما به الوجودية عين
ذات الحق سبحانه وتعالى والا يلزم الاستكمال بالتغير .

« ج » ، الوجود خير محض والعدم شر محض فان
لم تظهر من شئ بعض آثار الوجود فهو عدم اضافي
يترتب عليه الشر الاضافي و اى امر كان الخير فيه كثيرا
والشر قليلا فهو حقيق لان يؤخذ ويختار والامر الذى
يكون فيه الشر كثيرا والخير قليلا فهو جدير للترك
فقوانين التمدن تكون مبنية على الخير الكثير عملا
والشر الكثير تركا لكن فى امور الدنيا والشرعية
توصل فى الدارين الى الخير الكثير . والشئ
الواحد يمكن ان يكون باعتبار خيرا وبآخر شر كالتشر
الاضافى مقتضاه ذلك واما باعتبار الوجود فكل شئ
خير لان الوجود خير محض .

« د » ، الوجود المحض والوجود المطلق منصرف
ذات الحق سبحانه وتعالى فلا شياء بأسرها اعدام
اضافية فلا تخلو عن شر والحاصل ان من لوازم
المخلوقات اعدام اضافية يلزمها الشر لان التعيين دال
على الامتياز وعلى خروج شئ ما وهو العدم . وتعين
المخلوقات . اضافى وعدى واما تعين البارئ تعالى
فذاق ووجودى اى بغير الاضافة الى غيره وبلا

خروج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتي ولا الاستغناء
الذاتي من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما او شرا
من الافتقار والاحتياج الذاتي .

(الاحدية) «الف»، ويقال لها الهاهوت . وهو . والشان
التزهيى والقيىب المطلق وبشرط لاشئ وبشرط اللاكثرة
والا ثانية العظمى

«وب»، الاحدية ذات منزهة عن الظنون والاوهام
لا مجال للكثرة فى هذا الشان

«ج»، ويكون فى الاحدية العلم الذاتى والنور
الوجود والشهود فهى بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن
لا يعتبر ذالك لان الامتياز والغيرية لا اعتبار لها هنا .

(الوحدة) «الف»، تسمى حقيقة محدية بشرط شئ بالقوة
وبشرط الكثرة بالقوة .

«وب»، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست
الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيوتا ذاتية .

(الواحدية) «الف»، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل
«وب»، الواحدية ذات فى علمها الكثرة بالفعل والمراد
بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان
شيئت قلت (اعتبرت فيها الكثرة)

«ج»، الاحدية والوحدة والواحدية اعتبارات مختلفة
لذات واحدة لانها ذوات او اشياء مختلفة .

« مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالهية - مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية وإجمالها ومرتبة الصفات تفصيلها وتسمى مرتبة الالهية مرتبة اللاهوت ايضا -

« ج » الشرك « هو اشرارك شئ ما مع الله تعالى في الوجود بالذات او في الصفات بالذات

« د » الذات هي مرجع الصفة يعني ما تقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى والعيوب والنقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقية ليست الا ذات الحق وهو عين الوجود

« هـ » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء والمنتزع عنها يعني انها تنتزع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعني انها اعتبارات مختلفة ومعان متغايرة ومفاهيم متباعدة .

« و » كل معلوم كلي اى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلى او تجل كلى - وكل معلوم جزئى او عين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجل جزئى وبأثر التجلى الالهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الالهى او التجلى الالهى يسمى وبالعين الثابتة والعين الثابتة مبروبة وعبداله وباتصال الاسم الالهى والعين الثابتة يخلق الموجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم او التجلى .

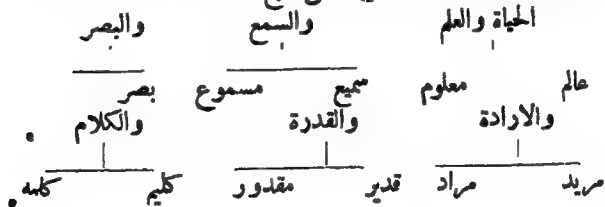
« ز » التجلي الالهي والعين الثابتة لا تظهر ان بل باتصالها يخلق شئ مركب ويظهر .

« ح » الاسماء الالهية تريد أن تؤثر في مربوباتها لكنها متضادة و مختلفة كالتحاني والرب والميت فهذا لا تؤثر ولا تعمل في عين واحدة في وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحكيم يرتب هذه الاسماء فالترتيب العام والنظام الكلي يسمى تقدير اوعلى وفق التقدير تظهر الاشياء وظهورها هكذا يسمى قضاء .

« ط » جميع الاشياء سواء كانت صغيرة او كبيرة لا تخلو عن جميع الاسماء الالهية لكن بعض الاسماء يكون مقدما وحاكما والاسماء الاخرى تكون معينة وتابعة له .

« ي » المعطل هو الذي لا يفعل الفعل على وقته فالاسماء الالهية باسرها تفعل على وقتها فليس اسم منها معطلا .
« التفسير الاول للصفات .

« الف » الصفات الحقيقية - كل شئ كان بالذات يسمى حقيقيا و كل شئ كان بالعرض يسمى اعتباريا - للاعتباري معنيان (١) ما كان له منشاء واصل فهو اعتباري حقيقي و انتزاعي و (٢) ما لم يكن له منشاء واصل فهو اختراعي واعتباري محض - (٣) الصفات الحقيقية التي لا تكون باعتبار المخلوقات والاضافة اليها وهي سبع .



التقسيم الثاني للصفات . هي ايجابية وسلبية فالاجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالخى والعلم والتقدير وغير ذلك . والسلبية ما كانت فيها دلالة على التنزيه عن نقص ما كالتقى والصمد والقدوس وغير ذلك .

التقسيم الثالث للصفات . هي بسيطة ومركبة فالبسيطة او امهات الصفات هي ما دلت على معنى واحد وهي سبع صفات هى وعلم وسمع وبصير ومريد وتقدير وكليم . والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطة ودلت على معان شتى كالخلاق والرب والمحيى .

التقسيم الرابع للصفات . (١) اسم الذات و (٢) اسم الصفة و (٣) اسم الفعل . فاسم الذات مادل على الذات كالقدوس والغنى والصمد . واسم الصفة ما كان فيه ظهور الوصف كالعلم والتقدير والقوى والجليل . واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كالخلاق والرزاق والمذل والمعز والمحيى والمحيى وغير ذلك

التقسيم الخامس للصفات . الاسماء اللاهوتية زوجان لا يخلو عن احدهما صفة اصلا . وهى الاول والآخر . والظاهر والباطن .

التقسيم السادس للصفات . جلالية وجمالية فالجلالية هي ما تتعلق بالقهر كالتقهار والمذل والمخاض والمتقم والجمالية هي ما تتعلق باللفظ كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والحواد .

التقسيم السابع للصفات . ثمانية وعشرون اسماء الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها وهى هذه .

البديع	الباعث	الباطن	الآنر	الظاهر
عقل الكل	نفس الكل	طبيعة الكل	الجوهر الهيا	شكل الكل
همزة	ها	عين	حا	غين
الحكيم	المحيط	الشكور	الفنى	المقتدر
جسم الكل	العرش	الكرسى	فلك البروج	فلك المنازل
خاء	قاف	كاف	جيم	سين
الرب	العليم	القاهر	النور	المصور
فلك زحل	المشتري	فلك المريخ	فلك الشمس	فلك زهره
يا	صاد	لام	نون	وا
البين	القابض	الحى	الحى	الميت
فلك القمر	كرة النار	هوا	ماء	الطين
دال	ثا	زا	سين	ضاد

الرزاق	المذل	القوى	اللطيف	الجامع
نبات	حيوان	ملك	الجن	الانسان
تا	ذال	قا	با	ميم
				واو

وهذا التفصيل انما هو على رأى بعضهم وان لم يكن له تعلق بالتصوف احببنا ان نبين معتقدهم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب لا يخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« المعلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكمته والالزام للجهل والا اضطراب فالمعلومات الالهية تسمى اعيان ثابتة . وكان امركن كان للاعيان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخلة فى مرتبة الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذ ليست تحت

امركن وبالحملة ما كان بعد امركن فهو مخلوق و ما لم يكن بعد امركن فليس بمخلوق كاسماء الله وصفاته ومعلوماته اى الاعيان الثابتة .

« الحقائق قسبان » الهية وممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعيان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضا اقدس . ونروج الاعيان الثابتة بعد الامر لها يكن يسمى فيضا مقدسا ويترتب الفيض المقدس والاعيان الخارجية على الاعيان الثابتة فى علمه قدس وتعالى على الفيض الاقدس .

« المعلوم الاعظم » المعلوم الاعظم او العين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات ومظاهر له . فهذه الكلية العارضة له لا تقدح ولا تؤثر فى تعيينه الذاتى وتشخصه وكونه جزئيا حقيقيا لا نهما اعتبارا ان متغيران فلا تناقض .

« المعلومات الجزئية » الف « المعلومات الجزئية للمخلوقات تسمى اعيانا ثابتة وحقائق الاشياء . وماهيات الاشياء (للكميات) وهويات (للجزئيات)

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعيان فى العلم بالتجلى العلمى والفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذ العلم صفته وهذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا الذوات والحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشاء للآثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق تترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

«ج» القىض المقدس تابع للاستعدادات الكلية للاعيان و
الاستعدادات الكلية من لوازم الاعيان فكما ان الاعيان ليست بمخلوقة
فكذلك الوازمها لان مرتبة العلم والمعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور
والخلق والمخلوق .

«د» اعلم ان استعداد الاعيان قسبان كلي وجزئي فالاستعدادات
الكلية من لوازم العين الثابتة وليست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط
خارجي . والاستعدادات الجزئية هي تفاصيل الاستعدادات الكلية في
عالم الخلق وهذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلي ومشروطة بشرائط
ومخلوقة للقيوم الحق تعالى .

«هـ» والافعال التي تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة
والامورات التي قبلها ليست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والاتسلسل
فمن لم يكن له ارادة ولا اختيار فهو مجنون غير مكلف .
«و» الممكن لا يوجد ممكنا ولا يخلقه سوءا كان ذاتا او فعلا فمن ثم
ما كان مخلوقا خالقا بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاء الوجود من شان
الواجب لا الممكن .

«ز» اذا امر رجل بفعل ما فوجود ذلك الفعل ليس بضروري
واما اذا كان الامر (كن) للفعل نفسه فلا بد من وجود ذلك الفعل .
«ح» اذا امر احد بفعل وكان ذلك الفعل من سبب لحقيقته فتعطي
الارادة اولاً ثم يومر الفعل بكن فيوجد ذلك الفعل واذا امر بفعل تابعي
طبيعته عنه وكان ذلك الفعل على خلاف مقتضى العين الثابتة لا تحصل له
الارادة ولا يومر الفعل بكن فاذا لا يصدر ذلك الفعل منه ففي هذه
الصورة يكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المأمور بذلك وايضا

ثاني العين الثابتة بالقوة التامة بلسان الحال ظهور ذلك الفعل و ان كانت هي التي تطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبدأ بعد « كن فيكون » وهي مرتبة المخلوقات ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انها مباينة او خارجة عن ذات الحق سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تغاير مرتبة العلم بالجملة لان العلم لا ترتب عليه الآثار وهذه المرتبة ترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة زالت عن العلم الالهي او صارت موجودة في الخارج كلال العين الثابتة الآن ايضا ليست بموجودة في الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط الوجود الحقيقي . والعجب ان ليس في الخارج الا الوجود وهو واحد محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة في الخارج وباختلاطهما يرى الوجود الواحد متعدد والاعيان الثابتة الغير الموجودة في الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتباري » يسمى اضافيا وبالعرض وممكنا وعبودية .

« ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذلك يكون مفقرا

ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى في كل لحظة وآن لانه قيوم و امداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نفسا رحمانية فالعالم في كل آن يفنى بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية وهذا الاعدام والايجاد على الدوام يسمى تجددا لامثال . واما امداد الوجود الشخصي فيسمى الر

• « الجوهر » هو الممكن المستقل الذي لا يكون في محل ولا في موضوع على راي الحكماء واما عند الصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

والاشياء التى تدعى الحكماء بـجواهريتهاهى فى الحقيقة امراض او صفات ومظاهر اوشيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عند الحكماء وفى مذهب الصوفية جميع الاشياء تعرض للوجود .

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات واقسامه تسعة الكم اى العدد والكيف اى الكيفية والاضافة اى النسبة والزمان اى معيار الحركة والمكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى والوضع اى النسبة الى اشياء اخرى والى اجزاء نفسه بعضها ببعض والهيئات او الشكل والمكان اى الهيئة الحاصلة باحاطة اشياء خارجية والفعل اى تأثير شئ على آخر ولافعال اى قبول اثر الغير وفعله والتاثر .

« عالم الارواح » يسمى عالم الارواح عالم الملكوت وعالم الامر ايضا ويكون منزها عن الصورة والشكل والوزن والزمان والمكان ووجود هذه الاشياء وبلوغها الى الكمال ليس تدريجيا ولكن تكون فيها امهات الصفات والحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة وتجلى الاسماء الالهية فالارواح حادثة وتحت امركن .

« ب » للخلق معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحلها عالم الشهادة وعالم الارواح والثانى الاحداث تدريجيا ومحلها عالم الشهادة فقط ويقابله عالم الامر المتعلق بالارواح .

« ج » واعلم انا اذا نسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات .
واذا نسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح
الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات

واذا نسبنا الحادث التدرجي الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم
عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح
المحمدى (صلعم) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم
والا فانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شئت قلت ان الوجود تشخصان و تعيينان
(١) التعيين الذاتى الذى يبقى فى كل حال (٢) التشخصات الاعتبارية التى
لا تزال تتبدل كزيد فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية والشبة
والكهولة والشبيبة ولا يصير بذلك كليا ولا اعتباريا

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالم و فاعلا و موثرا
يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوما او منفعلا او متاثرا
يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » وتسمى الطبيعة الكلية . تتركب بامتزاج عقل الكل
ونفس الكل

« ب » ويسمى عقل الكل قلبا و نفس الكل لو حالان تجلى العالم
الاهى او ظله يكون على عقل الكل اولائم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحا جزئيا و اذا
اجتمعت الذرات ولحقت لها حالة اجتماعية وحصلت بامتزاجها طبيعة
خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتيبا خاصا لذلك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التى لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيمنون او الكروبيون وهم الملائكة المشغولون فى عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم فى نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد مذكور فى عالم الشهادة .

« الملائكة اولوالعزم » فى جميع الاشياء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى فى جميع العالم مثلا مظهر العلم فى الملائكة جبريل عليه السلام فى كل فرد لا بد من مركز جزئى من القوة العلمية او القوة الجبرئيلية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف « يكون فى عالم المثال امتداد وشكل وصوره وبسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزّه عن المكان والزمان لانك ترى فى عالم المثال ما لا يسعه حجرتك بل بيتك وملحك بل الارض كلها وترى الان ما كان فى الماضى وما سيكون فى المستقبل مع ان الماضى والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذى لا اصل له ولا طائل تحته والثانى الخيال المنفصل او المقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا وقائم بمنشائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتحت قدرتنا وهو خيال الانسان الكبير اى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعالم الامر وروحه ويقال له عالم المثال والبرزخ الاول .
 « ج » عالم المثال ليس داخل تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والمستقبل والحال ولا يشترط لروية ما فيه نور الشمس ولا ضياء السراج .

« د » تشكل في عالم المثال الا رواح والمعاني وتظهر صور ما في المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل ما في عالم الشهادة وما تحت ذلك .

« هـ » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون في الصور الحقيقية كالروايات الصادقة والثاني ما يكون في الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسمان الاول ما لم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولا نقصان . والثاني ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالروايات المطلوبة للتعبير . والثالث ما يكون مختلفا غلطا مخترعا كاضغاث الاحلام .
 « و » وفي بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا في الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذا صار شئ من العالم العلوى مرئيا في عالم المثال فلا يقدح ذلك في اصل تجرده وكونه غير ذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين في الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تأملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .
 العيش نوم والنية يقظة . والمرأ بينهما خيال سارى

ولكن ذلك ليس خيالنا وتحت ارادتنا وقدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لا يستطيع احدهد ذلك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لاننا في الحقيقة لسنا خيالات لا نفسنا بن نحن علم الآخر كما قيل .

نه ثلاثه من ثلثي هـ بلائ آسماني ميرا اعتبار حسرت ميرا اعتبار هوتا يقول الشاعر لا بدفع بدفع احد فانه بلاء سماوى وأمر الهى فيانفس لو كان اعتبارى - اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدر ان يفنى خيالاته لكن لا يقدر ان يفنى ذاته لا نهى قائمة بعلم الله واتقان حكمته وكال صنعتة .

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعلم الخلق وعالم الملك . يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتخلق الاشياء في عالم الشهادة بالتدرج ولها فيه وزن وشكل وصورة ونرق والتيام وسائر خواص المادة وهى داخله تحت الزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تتشاهدها في عالم الشهادة الا في زمن الحال واما المضي والاستقبال فليسا بمشا هدين .

واعلم انه لا يوجد شئ ما في عالم الشهادة الا وله وجود في العوالم الفوقانية سواء كان الوجود جوهرى او عرضيا او خطا او هندسة ايا ما كان .

« الجوهر الهبائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم باثتلا فيها وانتظام وتركيب فيما بينها .

« شكل الكل »

اعلم ان ذرات الجوهر المبث في تنظم بعضها بعض وتظهر في اشكال متنوعة فيقال للشكل المشترك الكلي من ذلك شكل الكل (اي الشكل المسمى صلعم) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومحل للصود يقال لها هيولى الكل اي الهيولى المحمدية صلعم .

« الشكل الجزئي » احدى واربعون هيولى جزئية واثلاث واربعون اجسام جزئية مظاهر للاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلي الهيولى الجزئي ومظاهر الجسم الكلي الاجسام الجزئية .

« البسائط » البسائط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار والهواء والتراب . وعند حكماء زماننا هي اثنتان وسبعون او تزيد على ذلك ومن جعلتها على هذا القول الفضة والذهب والحديد والنحاس لهذا جل سعي هؤلاء التأخرين في التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر لتكوين الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التي بينها ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتباري لان الاعتبارية تعرض المركب لا البسائط .

« المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا في المركبات . لانه في الحقيقة لا مظهر لذاته تعالى التي هي بسيطة محضة ولا صفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمنت فيه صفات عديدة .

« الجمادات » توجد في الجماد الابعاد الثلاثة (وهي الطول والعرض والعمق) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد في النباتات الابداء الثلاثة والنمو نوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .
 « الحيوانات » يوجد في الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهري والحواس الخمسة ويسير من التفكير .

« ذوو العقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والا اختيار العالى في البدء يكون ذوو العقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطفون القوس الصعودى وبلغوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى فيصير روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذ جاله وهذا التخصيص مخصوص بمجناب الانسان فلذلك يمتاز بتاج الخلافة وسرفها .

« الانسان »

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوبة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالا نعم بل هم اضل واذا غلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بمقائق الاشياء والتشرف بالعرفان الرحمانى وتعقل العدمية الذاتية لنفسه او افناء الافعال والصفات والذات وصيرورة نفسه باقيا بقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهي مقصد خلق جهان مرآت اسماء وصفات

زينت افرائيم سريره وافرشاهاته هم
 آفرست آفرينش زيب اورذك شهي
 نور چشم صاحب خانه چراغ خانه هم
 يعنى ان الانسان الكامل هو المقصود الاعظم لايجاد العالم و مرأة للاسماء
 والصفات ومنزى العرش والرئيس الاعظم هو .
 عمن الخلق لايجاد زينة مزايا الملكوت نور عين صاحب الدار
 وسراجها هو فنى الحقيقة لاتصدق هذه الاشعار الا على الذات العالية
 والصفات السامية لحبيب الله سيدنا محمد المصطفى ونيه المجتبى صلى الله عليه
 وآله وسلم .

« الانسان الكامل بالعرض » ، كان فى كل زمان ويكون بظل كنت
 نبيا و آدم بين المساء والطين ثابا وخليفة واذالم يبق الانسان فى عالم
 الشهادة الذى هو محل النظر الالهى قامت القيامة الكبرى .
 « صاحب الوحي » ،

الولاية - قد يقال للقرب الربانى ولاية فهى اذا اعم من النبى اما الانبياء
 فنكون فيهم جهتان الاولى هى اخذهم الوحي عن جهة قرب الخالق
 والثانية تبليغهم الناس عن جهة قرب الخلق فعنى قولهم ان الولاية افضل
 من النبوة هو ان جهة الخالق افضل من جهة الخلق لا ان الاولياء الذين
 هم اتباع افضل من متبوعهم اى الانبياء - سلام الله عليهم اجمعين .

« ب » لا بد للنبوة من العصمة واما الوحي فهو امر يقينى لتتبع الحق
 على التبليغ الى الخلق - بخلاف الولاية فان العصمة فيها ليست بضرورية
 فتحصل من هذا ان كون الالهام يقينيا ليس بضرورى والولى تابع النبى
 ومعلم احكامه الناس اذ عصمة النبى المتبوع كافية شافية .

« غير صاحب الوحي »

في كل زمن يكون القطب الاعظم واحدا تحته قطبان للعالم العلوي والسفلي واربعة اوقادوسبعة ابدال . ويكون في كل بلدة قطب ايضا . وبعض الاولياء يكونون افرادا ليسوا تحت اثر القطب وامرهم وخلا هولا . فبعض مجنونون وبعض محبوبون وبعض لا يشعرون بولاية انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت المحجب عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منح الله جل شانه لهم .

« الجن »

هم مثل البشر ذوو عقول وتوالد وتناسل واكنهم بالنسبة الى عوام الانس الطيف ويكون الجزء الناري فيهم از يدفهم يتشكلون باشكال مختلفة ولا يراهم عوام الانس الا ان اراد الجن فيرى واذا تشكل الجن وتجسم في عالم الشهادة تربت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولوازمه مثلا اذا تشكل الجن في صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشبة . والخاص انهم بسبب كونهم من ذوي العقول مكلفون كالانس لذلك سمى الانس والجن الثقيلين وتمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس .

« الجن الخبيث »

وهم الشياطين ما خلقوا الا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذي خلق قبل آدم ابي البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون .

« الجن الغير الخبيث »

وهم العوام من الجن . واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم الصالح والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف محبة

خير الخلائق سيد الاصفياء وخاتم الرسل والانبياء صلى الله عليه وسلم
 «عالم البرزخ»

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثاني واقبر ايضا «ب» وما بعد
 الموت الى قيام القيامة واثان الساعة . ففي عالم البرزخ يظهر باطن
 الانسان وباعتبار الاعمال تترتب الراحة والكلفة بالجملة «ج» ويكون
 لاهل عالم البرزخ ربط ما باهل عالم الشهادة لذلك يحصل لهؤلاء من
 علم واطلاع ما باحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل
 عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين في عالم المثال كما في المكاشفة
 او المنام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون
 ما يجري عليهم كفاحا فكان حال هؤلاء كحال مجرم لم تحصل له القيصلة
 بعد ولم يخلص فلا خيار في خير والا شرار في شر وكان ذا تمهيدا
 ومقدمة لقيام الساعة .

«عالم القيامة»

اي عالم الحشر . اعلم ان الدنيا في الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت
 فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كماها هنالك فالرسول
 صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن روى احوال الدنيا فلقد ورد
 الناس قيام اذا ماتوا انتبهوا . **ضميمته**

«النجاة»

هل من خروج للكفار من النار ؟

اللهم لا تقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفي تخفيف العذاب عنهم
 قد اختلفت الصوفية فقال بعضهم بعد المكث الطويل ولبثهم فيها احقابا

بالويل والعويل اذا غلب الحب الذائق لله جل مجده على غضبه ومخطئه و
انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة ووضع الرحمن قدمه في النار حصلت
ثمرة سبقت رحمتي على غضبي من الرحيم الغفار - وتبدل العذاب بنعيم
مخصوص منّا من العزيز الجبار - وجرم الباقون بخلاف ذلك - فلا
سبيل الى تخفيف ما هم فيه هناك - عملا بقوله تعالى من كان في هذه
اعمى فهو في الآخرة اعمى واضل سبيلا وما ربك بظلام للعبيد
بل العذاب الا بدى نتيجة عن مهمهم على الكفر الدائم جرّاء وفاقا .
اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين .

و مسائل مهمة ،،

عند القائلين يكون ال اعيان الثابتة مجعولة علما وخارجا للجعل عندهم
بمعنى الاحتياج - وال اعيان الثابتة في وجودها العلوى والخارجى محتاجة
لواجب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفقوران الى ذات العالم .

والامور الانزاعية محتاجة للنزاع عنها - ومن قال ان ال اعيان
الثابتة ليست مجعولة خارجا فكانه لا يعتقد في المعلومات المتقدمة قبل
قول كنى انها مجعولة - حيث ان ال اعيان الثابتة ليست مجعولة عنده الا
اذا تعلق بها قول كنى - فعند القائلين بهذا لقول الجعل بمعنى الخلق -
وظاهر ان الآثار لا تترتب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا توجد
الموجودات الا بعد كنى - فتحصل من ذلك ان مرتبة العلم متقدمة
على القدرة والا رادة والكلام .

ومن قال ان ال اعيان ليست مجعولة مطلقا كيف يحكم ايضا بفساد
قوله لان العلم الالهى وكذا المعلومات الحقة ليست حادثة - بل الحادث

بمجموع العلم والقسوة الذى هو امر اعتبارى - فكان الممكن فى رأيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالتزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالحلل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتة فى العلم الالهى .

والقائل بالحلل المركب - يسمى اختلاط الماهية بالوجود جعلاً ومطمح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة او منشأ للآثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بدمنه .

ومن لم يكن مقراً بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها واستقلالها بالذات - والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتزاعية - والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لا يرى الا عالم الشهادة محجوب النظر من رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدمية الذاتية للممكن باعتبار القنائية ومن نفى الجبر والاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكال والمتلذذ بلطائف الحكمة الالهية على كل حال .

وكذا القائل بامكان رؤية البارئ عز اسمه نظره على التجليات المثالية - والناس فى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية - واما انكار التجليات - يقينا من العثرات والذى يقول بحقية التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق - وللحق رفيق .

المذاهب في الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدود في عالم الشهادة يرى ذات الحق ووجوده مبايناً ومغايراً لذات الممكن ووجوده . وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضة بين ذات الحق وذات الممكن يعتقدون بأن الممكن في كل آن ولحظة - مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته العلية - وانه تعالى هو القيوم والمحيط علماً للممكنات - وان صفاته الكمالية ثابتة لذاته تعالى بالذات - ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضاً ولم ير شيئاً من الممكنات والمخلوقات اصلياً بل يراها ظلاً للكمالات الربانية ولا يرى الممكن موجوداً بالذات فمن كان ذامعته يقول في مقابلة كل صفة الالهية بضدها اى العدم مثلاً في مقابلة الحياة الموت وفي مقابلة العلم الجهل وهلم جرا في الصفات باسرها فالتأمل بهذا لا يرى الاعيان الثابتة ولا المعلومات الالهية موجودة بالوجود العلمى والتأملون بهذا القول هم الشهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لا يرى الوجود الحق جل شانه حقاً - وما سوى الله تعالى يعتقده معدوماً بالذات الا انه يسم لكل شئ مرتبته واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فالتأملون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا في حال الفناء .

اذ نظر السالك مركز الى ذات الحق والوجود المطلق لا يحال في تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتقد شيئاً من الاشياء معدوماً او عيناً اصلاً اذ في مذهبه كل شئ معلوم لله ومرتب بالاسماء الالهية .

وحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و
منتشئ بالذات الالهية - ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة ومغايرة
عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للآثار
والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى علمه لحسب .

وكون الممكنات منشاء للآثار وموجودة فى الخارج ليس الا باعتبار
ارتباط العلم مع الاسماء والذات .

والعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم
الالهى - وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى
العلم الالهى وما ذالك الا ثور قليل وثمة يسيرة من العلم الالهى ولكنه
يربط الاسماء والصفات - فاحذر من الهفوات - وهذا مذهب المحققين
من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع
الجمع او الجمع مع الفرق - وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة
فى الاصطلاح .

والمذهب الخامس - مذهب وحدة الوجود وهؤلاء لا يعتبرون
ما به الامتياز ولا يسمون حقائق الاشياء وينكرون الاحكام والآثار
بالسنتهم -

فاذا اضطرر وانسوا ما يقولونه بالسنتهم وحذوا حذو اهل التحقيق -
فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب - هلا ياكلون الغائط
والنقى الخبيث باعتقاد انه طعام مرثى لواهلك هؤلاء انفسهم - لاستراح
الناس من ورطتهم - وفى الحقيقة التبس على هؤلاء فهم كلام العرفاء
لان اكابر الطريقة لا ينفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا في اعتقادهم والناس فيما سوى الله
 اتهاك كبير وغفلة - وشغف خطير ولوعة -

نبدوا الحقيقة الحققة ورآه ظهورهم - هب انهم لو اعترفوا ما كان
 ذلك الا بالفاظهم - يقولون بانفواهم ما ليس في قلوبهم -

الا ان اولياء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده -
 ويعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيقيا ومستقلا بالذات - فلا يقولون
 ان ما سوى الله مفقود - الا بقصد جعل الاشياء مرآة للحق المعبود -
 حاشاه ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء -
 ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار وما به الامتياز غلط
 وهباء -

العياذ بالله ان هي الا زندقة محضة والحاد بحت
 والمذهب السادس مذهب السوططائية فانهم لا يرون العالم الا
 خيالا صرفا - ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محضا - ما اغفلهم
 لم يجدوا من العقل السليم نصيبا ولا حظا - الا يظن او تلك ان هذا العالم
 ليس خيالا بحتا - بل هو علم المهي مرتبط بذات الله الحي القيسوم -
 الرب الذي لا تأخذه سنة ولا نوم - لقد علموا ان ما سوى الله غير
 مستقل واسفا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التي هي حقيقة
 مستقلة - وبالذات موجوده - وان من شئ الا وله ربط بها - فكان
 هؤلاء لم يجدوا طريقا الى الحقيقة - والالم تصدر منهم مثل هذه الهفوة -
 حسرة عليهم لو افنوا انانيتهم الوهميه - لتجلت لهم الانانية الحقيقية -
 فما هو لآء لا يفقهون - وعجبا منهم كيف يحكون - واني يصرفون
 لاسيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيها ليست لها حقيقة في الحقيقة

لوا طمأ نوا تسليلا وازالوا الخيال والا وهام لوجدوا الله ذا الجلال
والاكرام - اذلا واسطة بين الباطل والحقاق الحقيقة - فقام لهم
لما ابطالوا الباطل ماذا انزهم عن تحقيق الحقيقة - وحيث اعرضوا
عن العدم لو توجهوا الى الوجود - لفرحوا بنيل المقصود .

ربط الحادث بالقديم

اي ربط وتعلق بين العبد والمعبودا هو كتعلق النجار بالسري .
حيث رتب الالواح واثبتها بالمسامير . كلا والله ليس كذلك لان الوجود
هو عين ذات المعبود . والسري بعد كمال صنعته . وتما م بنيته . لا يكون
محتاجا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهار . والمعبود في كل آن
ولحظة مفتقر الى المعبود الجبار . ولا يفتك من الممكن احتياجه الذاتي
ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالفرخ المتعلق عنها .
فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعباد بالله مريبين بالا والله
ان هذا محال ومستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلا تأويل . فانه ذو المن
والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب
والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا الما جدد والجلال . كل الاشياء
باسرها اجزاء له . اعوذ بالله كافر من قاله . اذ يلزم بانتفاء الجزء
انتفاء الكل بالبداهة . والكل محتاج في وجوده وتحقيقه الى الجزء
وذلك ظاهر على اهل النباهة . لانه لولا وجود الاجزاء لما وجد الكل
شأنه جل شأنه لو فئت العوالم كلها لما تأثرت ذاته السامية . ومحتاجة
الى ذاته العلية بجميع الاشياء . والله الغني وانتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل الواجب هو الحال . حاشا لله
لا يصح ذلك بحال . اذ باقسام المحل يلزم اقسام الحال . ويكون الحال
محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالى عظمته . لا يتأثر اصلا
بالكون والفساد في الممكنات . لانه كامل بالذات . وكاله ازلى وابدى
فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلها كمثل البحر
والامواج - معاذ الله ان هذا هو المالح الاجاج - الا ترى في الامواج
سببها الهواء والله سبحانه لا ضلله ولا ند . ولم يكن له كفو احد .

حتى يرتبط ويشارك احد في كمال صنعته . واتقان حكمته . لايجاد
المخلوقات . وابداع الموجودات . تعالى الله عما يقول الظالمون علوا
كبيرا - فالحق ابلغ . والسن اهل الصدق لا تتلجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن - مثلها كمثل العنكبوت
ونسجه الواهن - كلا اذبيت العنكبوت من مادة لدرجة اخرجه من
جوفه - حين نسج البيت بيده .

فلا يجوز له ان يقول ذلك والله قطعاً . وتافه ليس الامر كذلك
اصلا . محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين
الموجود . الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود . ولا يوصف العدم
بانه موجود . ونسج العنكبوت - قديبقى بعد موت العنكبوت . واما
وجود الممكن بغير الواجب ولوحة من الزمن . غير ممكن فتفطن .

وهل لاحد ان يمثل في الواجب والممكن انها كمثل النخلة
وانعاجوم - كلا والله لا يقول ذلك الا الظلوم على نفسه والعشوم .

لان الاستحالة ايضا حاصلة في العلجوم والنخله . وبعد كونه نخلة لم يبق العلجوم وباختلاط الماء والطين واجراء اخرى كان وجود النخله . فليس لاحدان يقول ذلك بلسان حال ولا مقال . في شان الله ذى الجلال . فماذا بعد الحق الا الضلال . وليس الله بجزأ لا حد . ولا احد جزأ الله الصمد . وليس ربنا كلياً . لان الكلئ امر انتزاعى واعتبارى يكون منزعا من الجزئى . فالله بالذات موجود . وبالوجود حقيقى انى التفوه وكيف التطابق في الرب والا نتزاعى . ان هذا لى الضلال تمادى .

ولا يطلق على الله جل مجده . انه شخص والعبد عكسه . اذلا شئ سوى الله موجود بالذات حتى يقال انه عكس او مرآة لله . لا اله الا الله جل الله . فوجوده هو الشخص . وهو المرآة والعكس . فلا شخص ولا عكس .

فاذا قلت انك بالذات موجود . لزمك الشرك في الوجود . لان وجود الجزئى الحقيقى لا يقبل التكسر . وهو منحصر في ذات الحق فتفكر . واذا قلت انك لست بموجود . فمن المتكلم بهذا المقصود . وعن ذات من تصدر النقائص والعيوب . اعني ذات الله الملك الوهوب . تب الى الله غفار الذنوب .

واذا قلت ان الوجود صار عدما . يلزم على ذلك انقلاب الحقيقة حتماً .

واذا قلت انك لست بموجود ولا معدوم . يلزم منه ارتفاع النقيضين بقواعد العلوم . فلاحكام يا هذا الزوم . الله لا اله الا هو الحى القيوم .

ولفختها بابيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم هبة الكريم
بن هوازن القشيري عليه الرحمة والرضوان .

حكنا بالحدوث لكل شئ - وجدناه تغيير واستحالا
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا
يخالقها فلمخلوق نقص - وخالفها ابي الاجلالا
قدير عالم سى مرید - سمع مبصر لبس الجمالا
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيستدعي مثالا
وراء او مقابلة وفوقا - وتحتها او يمينها او شمالا
قدس ان يكون له شبيه - تعالى انت بظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالي
حجة الاسلام عليه الرحمة والرضوان

قل لمن يفهم عنى ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول
ثم سرغاض من دونه - قصرت واقه اعناق الفحول
فهو لا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق القوق لا فوق له - وهو فى كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما - وتعالى قدره عما تقول

وهنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذى الكرم والجلال - وان
اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال -
فان طباعتها عجالة بالبال - والصلوة والسلام على سيدنا محمد الوصوف
بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والسعادة
والسيادة والافضال - واصحابه مناهج الرشاد وانجم الهداية
البشرين بحسن المثال - والله الحمد فى المبدأ والمآل .

